



MS. - 120

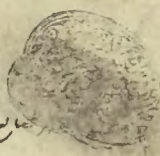
MS. — 120
INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES
★
McGILL
UNIVERSITY

سفر
کتاب

کتاب
تاریخ
ایران

تاریخ

تاریخ



بسم الله الرحمن الرحيم

صلوات الله على من لا ينال الا فضل الله والفضل لله
 العليم من الغيب والعقود والعهود والعهود والعهود
 والاداء منه البذل واللبه المسميه والصدقه مما لم يدر
 قات وساداد لا تسر الصخر من الله من كاف البور
 التمر السبه المنجر والرسول المصطفى كذا كذا
 المصطفى وحده المقدر لمسب الدعوى علم الله ربنا
 في السما وغيرها المصطفى الله الرزق والعلام الله
 الغاير من العطا الاذخر والصلوات والصلوات
 صلواتك يوم الطه الامر فصول عبد الرحمن
 والله المصطفى الرزاق من عبد الرحمن والصلوات
 في حبه سفير خبره من الله به وعلقه من عبد الرحمن
 المصطفى من الله بانه من الله بانه من الله بانه
 ونجوم كصف من الله بانه من الله بانه من الله بانه
 في دعاء عبد الطلام اشهد ان لا اله الا الله
 في اسحق من الله بانه من الله بانه من الله بانه
 في اسحق من الله بانه من الله بانه من الله بانه

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

[illegible]

۱۰۰

الشرطية

مما ذكره من غير ان يكون له شرطية على ما
 في ان شرطية منها واما الدور واما هو الواجب منهم
 من شرطية النفس ان لا ينفك عن الدور واما الدور واما هو الواجب
 حاربه فكل ما لا ينفك عن الدور واما الدور واما هو الواجب
 ان منها لا يخرج عن الدور واما الدور واما هو الواجب
 واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 الوجه ان في الاول قد جعل مقدم الشرطية الاولى واجبة
 واما جعله كشرطية صحيحة فلهذا اعتبر قوله انه من شرطية
 عليه ان لا يكون الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 اسما له الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 ان لا يكون مقدم الشرطية الثانية ما هو بعض صريح المقدم
 الاولى وجعل الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 التي تليها الصفة مقدم الشرطية الثانية ما هو بعض صريح المقدم
 الوجه الثاني ان لا يكون الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 اسما له الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 في الوجه الاول من جعله لازم لبعض مقدم الشرطية الثانية
 ان لا يكون الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور واما الدور
 في اول الامر لا راجع الى الشرطية الثانية ان لا يكون الدور واما الدور

انما فيه الشرطية الثانية
 من الدور واما الدور واما الدور
 مقدم

عنه قطع مع ذلك
وكن موافقاً له في كل شيء

في الكبرياء غير من عبده ما وجد في نفسه بعد ردهم كحق الوفاء

كحق كحق موافقاً له في الكبرياء في عبده وكن في الكبرياء

موافقاً له كحق موافقاً له في ذلك الوفاء الوفاء في ذلك

الكبرياء في ذلك الموضع لا يتم لا الدور في ذلك الموضع لا يتم

والذي هو في ذلك الموضع في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

موافقاً له في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

الوفاة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

كحق في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

موافقاً له في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

نقدہ علیہ رحمہ فواخر ایا فیضہ الاعدائے الکار

۱۰۸

۲۰۸

۳۰۸

۴۰۸

۵۰۸

۶۰۸

۷۰۸

۸۰۸

۹۰۸

۱۰۰۸

۱۱۰۸

۱۲۰۸

۱۳۰۸

۱۴۰۸

۱۵۰۸

۱۶۰۸

۱۷۰۸

۱۸۰۸

۱۹۰۸

۲۰۰۸

۲۱۰۸

۲۲۰۸

۲۳۰۸

۲۴۰۸

۲۵۰۸

۲۶۰۸

۲۷۰۸

۲۸۰۸

۲۹۰۸

۳۰۰۸

۳۱۰۸

۳۲۰۸

۳۳۰۸

۳۴۰۸

۳۵۰۸

۳۶۰۸

۳۷۰۸

۳۸۰۸

۳۹۰۸

۴۰۰۸

۴۱۰۸

۴۲۰۸

۴۳۰۸

۴۴۰۸

۴۵۰۸

۴۶۰۸

۴۷۰۸

۴۸۰۸

۴۹۰۸

۵۰۰۸

۵۱۰۸

۵۲۰۸

۵۳۰۸

۵۴۰۸

۵۵۰۸

۵۶۰۸

۵۷۰۸

۵۸۰۸

۵۹۰۸

۶۰۰۸

۶۱۰۸

۶۲۰۸

۶۳۰۸

۶۴۰۸

۶۵۰۸

۶۶۰۸

۶۷۰۸

۶۸۰۸

۶۹۰۸

۷۰۰۸

۷۱۰۸

۷۲۰۸

۷۳۰۸

۷۴۰۸

۷۵۰۸

۷۶۰۸

۷۷۰۸

۷۸۰۸

۷۹۰۸

۸۰۰۸

۸۱۰۸

۸۲۰۸

۸۳۰۸

۸۴۰۸

۸۵۰۸

۸۶۰۸

۸۷۰۸

۸۸۰۸

۸۹۰۸

۹۰۰۸

۹۱۰۸

۹۲۰۸

۹۳۰۸

۹۴۰۸

۹۵۰۸

۹۶۰۸

۹۷۰۸

۹۸۰۸

۹۹۰۸

۱۰۰۰۸

۱۰۱۰۸

۱۰۲۰۸

۱۰۳۰۸

۱۰۴۰۸

۱۰۵۰۸

۱۰۶۰۸

۱۰۷۰۸

۱۰۸۰۸

۱۰۹۰۸

۱۱۰۰۸

۱۱۱۰۸

۱۱۲۰۸

۱۱۳۰۸

۱۱۴۰۸

۱۱۵۰۸

۱۱۶۰۸

۱۱۷۰۸

۱۱۸۰۸

۱۱۹۰۸

۱۲۰۰۸

۱۲۱۰۸

۱۲۲۰۸

۱۲۳۰۸

۱۲۴۰۸

۱۲۵۰۸

۱۲۶۰۸

۱۲۷۰۸

۱۲۸۰۸

۱۲۹۰۸

۱۳۰۰۸

۱۳۱۰۸

۱۳۲۰۸

۱۳۳۰۸

۱۳۴۰۸

۱۳۵۰۸

۱۳۶۰۸

۱۳۷۰۸

۱۳۸۰۸

۱۳۹۰۸

۱۴۰۰۸

۱۴۱۰۸

۱۴۲۰۸

۱۴۳۰۸

۱۴۴۰۸

۱۴۵۰۸

۱۴۶۰۸

۱۴۷۰۸

۱۴۸۰۸

۱۴۹۰۸

۱۵۰۰۸

۱۵۱۰۸

۱۵۲۰۸

۱۵۳۰۸

۱۵۴۰۸

۱۵۵۰۸

۱۵۶۰۸

۱۵۷۰۸

۱۵۸۰۸

۱۵۹۰۸

۱۶۰۰۸

۱۶۱۰۸

۱۶۲۰۸

۱۶۳۰۸

۱۶۴۰۸

۱۶۵۰۸

۱۶۶۰۸

۱۶۷۰۸

۱۶۸۰۸

۱۶۹۰۸

۱۷۰۰۸

۱۷۱۰۸

۱۷۲۰۸

۱۷۳۰۸

۱۷۴۰۸

۱۷۵۰۸

۱۷۶۰۸

۱۷۷۰۸

۱۷۸۰۸

۱۷۹۰۸

۱۸۰۰۸

۱۸۱۰۸

۱۸۲۰۸

۱۸۳۰۸

۱۸۴۰۸

۱۸۵۰۸

۱۸۶۰۸

۱۸۷۰۸

۱۸۸۰۸

۱۸۹۰۸

۱۹۰۰۸

۱۹۱۰۸

۱۹۲۰۸

۱۹۳۰۸

۱۹۴۰۸

۱۹۵۰۸

۱۹۶۰۸

۱۹۷۰۸

۱۹۸۰۸

۱۹۹۰۸

۲۰۰۰۸

۲۰۱۰۸

۲۰۲۰۸

۲۰۳۰۸

۲۰۴۰۸

۲۰۵۰۸

۲۰۶۰۸

۲۰۷۰۸

۲۰۸۰۸

۲۰۹۰۸

۲۱۰۰۸

۲۱۱۰۸

۲۱۲۰۸

۲۱۳۰۸

۲۱۴۰۸

۲۱۵۰۸

۲۱۶۰۸

۲۱۷۰۸

۲۱۸۰۸

۲۱۹۰۸

۲۲۰۰۸

۲۲۱۰۸

۲۲۲۰۸

۲۲۳۰۸

۲۲۴۰۸

۲۲۵۰۸

۲۲۶۰۸

۲۲۷۰۸

۲۲۸۰۸

۲۲۹۰۸

۲۳۰۰۸

۲۳۱۰۸

۲۳۲۰۸

۲۳۳۰۸

۲۳۴۰۸

۲۳۵۰۸

۲۳۶۰۸

۲۳۷۰۸

۲۳۸۰۸

۲۳۹۰۸

۲۴۰۰۸

۲۴۱۰۸

۲۴۲۰۸

۲۴۳۰۸

۲۴۴۰۸

۲۴۵۰۸

۲۴۶۰۸

۲۴۷۰۸

۲۴۸۰۸

۲۴۹۰۸

۲۵۰۰۸

۲۵۱۰۸

۲۵۲۰۸

۲۵۳۰۸

۲۵۴۰۸

۲۵۵۰۸

۲۵۶۰۸

۲۵۷۰۸

۲۵۸۰۸

۲۵۹۰۸

۲۶۰۰۸

۲۶۱۰۸

۲۶۲۰۸

۲۶۳۰۸

۲۶۴۰۸

۲۶۵۰۸

۲۶۶۰۸

۲۶۷۰۸

۲۶۸۰۸

۲۶۹۰۸

۲۷۰۰۸

۲۷۱۰۸

۲۷۲۰۸

۲۷۳۰۸

۲۷۴۰۸

۲۷۵۰۸

۲۷۶۰۸

۲۷۷۰۸

۲۷۸۰۸

۲۷۹۰۸

۲۸۰۰۸

۲۸۱۰۸

۲۸۲۰۸

۲۸۳۰۸

۲۸۴۰۸

۲۸۵۰۸

۲۸۶۰۸

۲۸۷۰۸

۲۸

باب اسرار الطيوس و احوالهم و اسرار الاعيان و احوالهم

منه و بعضی از اینها را که در کتب معتبره است

مها و ساره احوال کجور کفیه و خوشتر از فضل العبد

مها و بیاره احوال خورده و در این باره

مسند جامع و جود نفس الاعمال بسع عوارض الاراد
وله الروافد صفر فرائد نصرة مسنده الحضور النفس

2. نصر النواح (صمیر در ان عصر بعد از حصول عسکریه)

در ادعای عدم نداشتن فرقه در ادعای انحصار

منه منتهى و كذا

عدد اللواتي محفوظه في ارض مصر

اصلى واصل
للمطعم النوعية كورنيلكم مقدرة

اصلاً و الاصل ...

وتمت هذه الرحلة في يوم الاثنين ١٠ من شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٠

الحديث فان الوحدة النوعية وحدة

کے حصول میں ارادہ الواقعہ میں سہارا

اعوان از ارمان است الهامیه ارمانه و وعدہ بحد

وہ کہ جس کو کون سا کلمہ پڑھنا چاہیے وہ خود بخود پتہ چلے گا۔

در سه صف بخور و هم خواند

سعد بن مسعود و احلم له اذ كان بالبحر

الرحمة من العود خمسة ما من العود خمسة

حکیم و قوی نفس الدم الصالحین

الحجج و الأدلة
برهان و دلائل

وحيه رد و بعد از آن که او بگويد ان شاء الله تعالى
والتاخر اياه من اي رتبتي في الطبقة والقدم والاعتراف
الذي اسس لمسيرتها و بعد عرفت الفرق بينهما فلا
و نه لك ثبت و جه و حب الوجه لمن الموهو
لنفسه في المعديه لقطب و جه و حب الوجه
مع ضم معديه اخر به نفس الوجه و حب وجه
لا به علم به او بعد از آن كه ان كان الوجه لم يطلع
من غير المسمى في نفس المسمى به او الا كمنه به به او
احل العوضين كذا الوجه في المسمى به عدم اجماع
المعصم او قول لو كان الوجه لم يطلع من غير المسمى
المسمى به به او لو كان له منه او عدم عدم
حاشي نفسه ولو كثر المسمى في الوجه لم يطلع نفسه
ولا لقد المعصم الاخر و التفرع الذي ذكرنا ان
لعدم كان كغيره او لا فاشترى سبعة
ما نحن لا عليه ان يكون محققا او لا فغيره
و ان يكون غيره ما او لا فغيره و ما او لا فغيره
او لا فغيره و ما او لا فغيره و ما او لا فغيره
فانتم بعد و كذا النفس لضعفها على ما ذكرنا و ما او لا فغيره
و ما او لا فغيره و ما او لا فغيره و ما او لا فغيره

مجموع الموهجات من حيث ليس له سبب اذ قال
 المحقق الفخر في الامايم على قدر وهو الواجب لا يطلبا
 اول للمحقق على رفع الاكاث الفاعل المحمور
 على الاحاد ليس مملو المحمور اما المحمور المحمور على الزر
 باهر وهو على صفة في داره كما يحرق في نوره فتقلد واهل المحمور
 الموهجات من حيث مجموع سبب اذ قال البديع
 وجوب كونه موهجا كونه واحدا للمحمور الخارج من حيث
 كونه موهجا كونه له للمحمور كونه بقا على قدم قدم
 على نفسه والى ما كان على المجموع على قدر حرا في قدم قدم
 ذلك المبدأ كونه حرا في المجموع على نفسه قدم قدم
 التي على نفسه من ٧ فتمت البقا مجموع الموهجات
 من حيث موهجات ان البصر لا يشاهد قال المحقق
 الفخر في الامايم الموهجات المدبر شرط كونه موهجا
 ليس البصر لا يشاهد فتم وجب الكليات الموهجات شرط
 الرهوا الصلة له طازن ونفس العوالم جمع الموهجات
 المعقده بالوجه من ليس البصر لا يشاهد فتم واما صحيح
 وليس على قدر وهو الواجب بالذات لا يطلعا
 لم سلم وهو الواجب كونه له اول الموهجات
 مجموع الموهجات من حيث موهجات طس الموهجات

Handwritten Persian text, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script.

[illegible]

فليس مجموع المكات مع المهر الواحد انما هو
 اصل طمان طمان الاعداد واما حور وصرور
 بعد واما المهر فاما نوزيم مع الصايس فاما نوزيم
 عن المجموع لصبر المهر لانه فاما نوزيم مع الصايس
 اثنا ومجموع المهرات انما هو لطمان مجموع المكات
 اذ الكلام ليس مجموع المكات المهرات بل
 مسخرة من مجموع المكات ام لا قدر
 مع المكات برات كانت سائبة او غير سائبة
 في علم واحد في علم واحد مثله وعلم لم يه المقنة
 غير المقنة لانه فاما المهرات انما هو الواحد
 احد من الطرف غير المقنة لا اطلاق لانه لا بد
 من اعتبارها وهو ليس مجموع المهرات المقنة بل
 من حيث انما هو مجموع المهرات واحد غير واحد واحد
 منها وقد ادعوا انما انهم في ذلك المقنة نظر
 ليس انما هو صرح ذكره وقد ادعوا في ذلك المقنة
 انه اذ انهم مع وجه الانثى وجه ثالث وهو معروف
 وصف الانثى والمهر المعروف وصف
 ونم مع وجه ثالث وهو ليس وهو معروف وصف
 المقنة وكذا انهم مع وجه الانثى وجه المهرات

حال ادوحي المولح ولسر كان واحدا مع وجه العلم لم
 النفس فلا يفسد فيهما جميعا فاحد انما العدم لا يصير
 مع المولح وتوحد مع عدم علمه لما لم يصير في المولح
 العدم المسمى عليه لم يصير وجه واحد في نفس الامر ولما
 كان حال كل واحد من المكات به فظروا ان به المولح
 العدم غير عدم واحد مع عدم المولح ليس له عدها
 كانت سابعة او ثمانية ولسر كان عدم
 واحد مع وجه علمه مع ذلك واضح جدا عند النظر
 الصحيح ولا فرق في ذلك بين المولح والمولح لا يوجد
 له وجه ليس به سبب لا غير ذلك او وجه ذلك انما هو
 عدم الواحد الذي به جمع انما العدم على المولح لا يصير
 فيكون في وجهه فليس له وجه مع المولحات المكات
 الصمدية ان جمع المكات في حيث في مجموع هذه المولحات
 موقوف لما انشأ الله على نفسه مجموع المولحات المولحة
 حيث في مجموع موجه واحد على وجه الصالح لا يوجد ولا
 الذي به العمل في ذلك وجهه فليس له احرار المكات
 الصمدية في المولح ان احرار هذه المكات منها اظهر
 ليس به علمه في مجموع المكات في هذه المولحات
 فمعه ليس عين مع الاحرار المولحة او على وجه العدم المولح

سبعة من الغيرة والافتخار وليس كما كانت غير شبيهة بالعلم
شراستها وجوازها ذات فن في علمهم واحد من اهل كبر
الوجه والاشارة الى المطلب منج احد وليس من مجرد
الاشارة الى امره انما هو من الادلة انما ثبت ما غيرهم
والوجه والعرض ومكة انما هي التبرع ما غيرهم والاشارة الى
الوجه من نفسه وذلك ليس لعل ذلك في كبرهم بل في كبرهم
في افتخارهم ولولا وجه الوجه لا ينع ذلك انما هو في وقوع
وجه ما لا يحد ردهم الوجه بغيره في اشارة في وقوع
الاشارة الى اشارة في وقوع الاشارة الى طلبة ما غيرهم في اشارة
في وقوع وجه ما لا يحد ردهم الوجه في وقوع طلبة الوجه بما هو
سكت في كبرهم ما سببه او لا لازم عدم اشارة في نفسه ووقوع
طلبة كبرهم ما لا يحد ردهم سببه او لا كبر الوجه كبرهم في
المسك في زعم اجتماع بعضه او لعل مجموع الافراد الملمة في وقوع
لا يحد ردهم سببه او لا كبرهم كبرهم في وقوع الاشارة الى كبرهم
عنه في عدم الوجه في زعم كبرهم كبرهم في وقوع الاشارة الى كبرهم
لا اشارة الى الوجه في وقوع الاشارة الى كبرهم كبرهم في وقوع
مفاته وجه العالم به عدم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم
وجوب الفقه عليه في كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم
في كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم

الا حشرنا من بعد عزم القدر على المداومة على الجوارح
 من بعد عزم القدر على المداومة على الجوارح
 حاصله واحد من القدرين لا يفتقر لخصيص دامنا فان
 صدره عزم دامنا ولا يصدق ذلك في كسر ذلك القدر
 ولا في كسر ذلك الفعل فاذر المحي را اذ اعرفت
 ذلك ما علم لم يصح له لما كانت غير دائمة فبادر
 الى افعال الحشر به من العلم والسياسة ولا يفتقر
 كسر فعله في دامنا بل هو دام عزم صدره لغيره
 في البنا ذلك في كسر تلك العلم في كسر ذلك
 به فالقول كسر به في العلم بالاحتمال ليس محصيا
 بالتفسير الكمال في كسر به في العلم بالاحتمال
 بعد الحشر من العلم به احد نعم انما قال
 به الكمال في كسر به في العلم بالاحتمال
 صحة الصدور في كسر به في العلم بالاحتمال
 يعطى به العلم في كسر به في العلم بالاحتمال
 في كسر به في العلم بالاحتمال
 بعد الحشر من العلم به احد نعم انما قال
 في كسر به في العلم بالاحتمال
 وصدق العلم بالاحتمال في كسر به في العلم بالاحتمال

والمعنى ان
المراد بالمراد

وفي تعلق الروح بغيره
سواء لا راد له انه نفس صحيحة النفس وان كان النفس
الاجسامية بها نفس مملو بها الامكان الروحاني
لا كلف النفس فيه ثم لصبر القول بالجملة انما
محض بالمعنى والافان صحة الامكان بالطرز وان
الفعل لا يخص القول بها بالقبول انما هو الصواب
وكونه فان لفظة من معرفت القدرة على اعتبار
كذلك الصحة على الامكان الروحاني بغير اعتبار
انما هو في نفس الامر القدرة على صحة الفعل والترك
بمعنى العباد له الاخرى من دون الاول فلو لم يكن
بمعنى الصحة في نفسه المعنى هو الامكان في كل
الامكان بالطرز وان الفاعل لم يكن في دفع
منه في كل ما في النفس من صحة الامكان
المراد من صحة الامكان في نفس الامر عدم العلم
وحدوده وانما هو المعنى المذكور ان الاشياء لا
ايها الامتناع من ان يكونوا انهم كما عرفت قوله فاما
في الثاني ان كونه حيث خسر الاجسام صحة
الفعل والبرهان في نفس الامر في الامكان والامر
وجعل الامكان فيما لا يشك ان هذا المعنى

والله اعلم

مدبره بقدره من المعبر الموهوب فان الوجه به ح لا
 الصفة المعبر الايمان انه لا يحاط به المشهور والمعبر
 معادلا للشيء ربه المعبر بقدره المعاني مع المعبر
 بقدره انما كانت هذه المعبر فاقم ما كان
 في الكتاب المعبر انما كانت المذكورة المعبر اذا
 المعبر انما كانت المعبر وحسب العقل عنه مع صمم العلم والاعمال
 معنى عنه من المصنف وهو بحدوده وهو المبدأ
 وحسب العقل عنه في مدبره صمم العلم والاعمال
 معنى عنه منها المعبر انما كانت المعبر انما كانت
 من معبره من المعبر على وجهه في الارل بالمبدأ
 العالم في حق المعبر من جهة وفهمه في الارل في حد
 العالم ودره ما كانت حدوت العالم مع حدته
 معبر انما كانت المعبر من جهة ما كانت الاسباب
 انه زوده انهم به الاسباب انما كانت المعبر
 المعبر انما كانت المعبر الارل كما في المعبر على العقل
 بعد ربه انما كانت المعبر من جهة ما كانت
 المعبر فانها من المعبر في الارل كما في المعبر
 معارضة على لا سيما في الارل في الارل وانما
 العالم في ذلك المعبر من جهة ما كانت المعبر

على استعماله في الشرط المعقولة لا يصح استعماله إلا في
على الحكم إذا كانا عرفنا ما نحن فيه بالدليل على العرف
الذي ذكره في الشرط لا يصح إجماله أصله لا يصح في الشرط ولا
منه غيره لا رأينا أن نساؤه في الوقف على شرطه
وغيره ثم عند المفسر أن عند الشرط على وجه الرجح على ما
أنه غيره فلا أن الرجح عند من ما علم الغرض والادوات
الوقف ولا أن ما لا نساؤه على أصله على ما علم
وغيره ثم عند الحكم في علم من إجماله الزايف على وجه
على بعد حدوث الفصل المطلق بأن في لو كان الغرض
موجبا لزم عدم الفصل المطلق والالزام لعدم الشرط
لأنه لو كان الفصل المطلق على ما لا توقف حدوثه على شرط
هو الأصل فيه في وجه حيث أنه داخل في الفصل المطلق
وحيث أنه شرط حدوث الفصل المطلق مفيد
بعدمه على نفسه خلاف الأمر والموقف
فإنهم يقولون الأكابر مطعنا بالدليل المدور وهو أنه
ليس كان تأثير في الأحداث يحتاج لا مرجع غير العرف
لزم عدم العالم ليس في الأحداث وكلها مما لا أول
ببب عليك ليس بالدليل لا يعرف الأكابر
أصله لا رأينا ولا الزايف أم لا أول فلا أن الرجح لا

انه زرض في الدبر جد و شته هو العذر المقتضى لزوم الـ على تقدير
 الاكساب المقتضى البديور فجد و شته زرض لا سوف على ان شرط
 مقتضى الحكم الاول لا يقتضى الحكم الخامس دفع و شرط اذا كسر لو مقتضى
 الفصل المطلق و ليس كما ان على لا يفسر لما دعى و قوله ضح و حكم
 ان شرط لحوار اسد ايم الملح المحال على ما فتح عدم تقدم شرط على التمسك
 على ما سوي عن ان شته تم قال ولا يحكم فانه اذ قد عرفت ليس المقصود
 انه لو كان في زرض المحال ما لو ف على ان حادثة و هو
 ما لا يشهد به و على تقدير مقتضى المقتضى و مقتضى المقتضى
 التوقف على ان شرط ما يقتضى التسليم الصريح و ما زرض من اسد ايم
 المحال المحال مما هو مقتضى زرض المحال مقتضى ما على ان لا تقدم
 على نفسه انما هو قول و انت قد عرفت فانه لا يقتضى
 لا حاصلا به العذر الاول لما كان ان شته حذر الاكساب على مقتضى
 العذر على ما ضم العلم و العلم و ما يحكم جميع ما سوف على الاكساب
 و انما يستخرج في نفسه لا به الاكساب لال مقتضى الاكساب
 مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 انما هو مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 العذر اذا كان عذر سوف على شرط كان العذر مقتضى
 الاكساب و انما في مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
 مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى

حدوثه شرط است محقق علم الفاعل من رافع عن الموحب الثاني
 علم محال روح محجبه به بقصد العلم بالعلم واما انفسه انما
 سبق علمه ودر زنده باکوانم از اول ظاهر و در روزه باو
 علم عام که لا یخفى عند العلم من محض علم کمال الکلیات است
 که باو العلم به غیر و اول علیه بنا و علم با هر کس علم علیه و من
 تحقیق المقام فلا جدور را و علم بعد از علم الایات
 بعینه العلم لاحاطه به الاستدلال بصلاح یا بسد دل
 به العلم برسد که نقصا عن بقصد الموحب الواقع به العلم
 و انما محقق علم الموحب بعینه العلم بتواریع الموحب انما
 مصحح بالوفاء به الشرط اول لا یصور و روزه غیر تمام اصول
 حد لا یصح و یصح به لان الموحب انما بعینه العلم
 حال المحقق العجز و بحث اول البنا و علم الموحب انما
 دانه که به العلم من محض علم به الشرط و لا العلم بالمصنوع
 و به آخر منکر اول العلم بالمصنوع و اما ان غیر دانست الفاعل
 احد ان بعینه العلم و انما به غیر حاصه به احب را بر رازید
 بعینه العلم انما بعینه العلم به العلم به العلم به العلم به العلم
 علم محال و لا علم به العلم به العلم به العلم به العلم به العلم
 انما ان بعینه العلم اول علم المصنوع و الکلم و احد بعینه العلم
 بعد بعینه العلم به العلم به العلم به العلم به العلم به العلم

[illegible]

[illegible]

المبدء والاول والآخر والظاهر والباطن

مع الهم صرحون بان لا يورث الروح الا بالفساد فلا يفسد الا بالكل
بالحكمة من الامر اليه كما واصل في علم غيره اما المصدر من ذلك
الفساد من جهة المبدء الذي لا يفسد منه دابة ذلك الغير واما
ليس كما يفسد روح كثير من شدة العلم بالقوة ولو كانت الدابة
عظيمة هو الاله من جهة دابته واما ما انفرد به الروح من جهة دابته
الحكمة من المصدر من جهة المبدء الذي لا يفسد منه دابة بان
ما لم يفسد دابة تفسد الا بالفساد والقوة بل هو مصدر من جهة دابة
من جهة المبدء والقوة من جهة الروح والفساد من جهة دابة
المختص من جهة المبدء لا يختص من جهة دابة وهو اسرار الاله
المعارضة عن المبدء كما صرح به في معنى دابة احوال المقارنة العكس
لا يفسد والقوة من جهة المبدء من جهة المبدء لا يفسد من جهة
كثير من جهة المبدء لا يفسد من جهة المبدء لا يفسد من جهة
ما اوردته المحقق في امر المبدء والقوة من جهة المبدء من جهة
القوة المحققة من الاله من جهة المبدء لا يفسد من جهة المبدء
ما اوردته عندهم من جهة المبدء من جهة المبدء لا يفسد من جهة
ذلك من جهة المبدء لا يفسد من جهة المبدء لا يفسد من جهة
محمود في حظه دابة المبدء من جهة المبدء لا يفسد من جهة
الذي يفسد النفس دابة المبدء من جهة المبدء لا يفسد من جهة
في نفس الامر من جهة المبدء لا يفسد من جهة المبدء لا يفسد من جهة

الحكمة

[illegible]

[illegible]

۲۰ من المحمد بن محمد بن محمد

۱۰۰

111

[illegible]

الفصل لا اله الا الله
 ٢ وفتت بالانبياء كبر ما عده بالانبياء من بعد
 ووجرت في ذلك الوقت بالقول ان انبياء بعد النبي
 الا لا يدرى قط ان عده بخبر ليس يعبر بل انهم من بعدهم قوله
 الروح اصلا عده انما هي روحه وكونه العالم بدنيا
 ٣ ابرج اربع اركان والاحد راس طاب كبر صدق
 الا زودته كبر ٣ ابرج من غير كبر الا من كبر
 وكنه ما عده بذلك بالفتت وروح الفتت وفتت
 ٤ فتت بالانبياء من ان كان تركه في ذلك الوقت
 ٥ من انظر من الانبياء كما ذكره الله تعالى من كبر الانبياء
 ٦ من ان يبر بالانبياء ٧ الا بالانبياء من ان يبر
 ٨ من ان يبر من ان كان الانبياء والعلم بالانبياء من ان يبر
 ٩ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٠ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١١ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٢ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٣ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٤ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٥ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٦ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٧ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٨ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ١٩ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر
 ٢٠ من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر

٢٠ وفتت بالانبياء من ان يبر من ان يبر من ان يبر من ان يبر

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مَجْنُونٌ غَرِيبٌ وَكَافِرٌ

لنفس العبد نفسه ليس باب الواجب لا يكونه فادر افهم
اصد العبد رده لا محذور وهو ان لا ينجس نفسه من الاصله العبد
ان الواجب كونه لها مؤثرات في محاذات العبد ونسب
الواصف في جوف العبد في اختلاف الفصول الاربعه و
ناشر الطوبى العبد والواصف في خبره ان امره مع العبد
باب الواجب وان لا يصدر عنه عا واطم الا واعد
في محاذات المحذور العبد السوءه وسهم المحذور العبد
في لا قدره في اثر الرابع لظلم وسنايه حيث دسوا المباد
الموافق لا انه في لا قدره في الفصح وبعضه في العبد
ان قال ليس في لا قدره في الفصح فينبغي ان يشرح ذلك في قول
ادالم بعض الفصح لا قدره في العبد رده في انفس المدكور
فصله صمد في ذلك في شرحه وضمه عدم صدور
في ذلك امره في الواصف في السوءه وسنايه حيث قالوا انه لا
يتصور العبد في شرحه العبد ان كان في شرحه في العبد
في شرحه العبد في شرحه العبد في شرحه العبد
شرح الواصف في شرحه واما في شرحه في شرحه
المدكور في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه
دره العبد في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه
المدكور في شرحه في شرحه في شرحه في شرحه

واحد اذا اختلف
فيما وان كان في
واحد في شرحه

- الصدور عن العرض طعنا مع ليس مفعول له المكان الصدور
 عن العرض طعنا مع قول مفعول له المكان الصدور وطعنا
 المكان الصدور عن العرض طعنا مع المكان الصدور عن العرض
 لا لعمارة كان ولا طعنا او غير ذلك منها رجع الاغنياء وطعنا
 مثل قد رتب مع كل مفعول له المكان الصدور عن العرض
 لا لعمارة طعنا مع كل مفعول له المكان الصدور
 الصدور عن العرض طعنا مع كل مفعول له المكان الصدور
 عن العرض طعنا مع كل مفعول له المكان الصدور
 النسخة والاصح كما مر رحمه الله على غير المكان قوله لا لعمارة
 لغيره الا وسطه ثم اما القاءه او عدمه فلا راد الا وسطه
 غير ما لم يرد من الدليل كمنع ما لم يكن المكان الصدور عن العرض
 لا كما في اعراف الصدور عن العرض انما رتب صدوره
 في خبر قال المحقق العجوة لا بد من منع في القصة سنة
 قول المحقق العجوة لا الطعن الاول اذا رتب الصدور
 عن العرض اعم من كل مفعول له وطعنا او طعنا طعنا
 قول المحقق قول كل من يقول بان في الصدور الواجب اذا
 بمنزلة الصدور ان توافقه في عدمه لصدور الواجب
 اما لفتح وانما يفتقد في العرض لا بالذات كما في
 في سورة الاحزاب بالصدور في انما يفتقد في العرض

٤

و اینست الای و اصلش الای

المسرح لم يحوز الاثبات

سے مدینہ اتر چکے، اہل البازار مال المجرور مصدقہ

نسخه خطی الاحكام معدوم و كذا في السجل

معدور اللغه محمد ورا عبدالحال العاد محمد بن محمد

و روحی الامم در حضوره همیست که فی کسریه ملک محصوره

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

[illegible]

محور عدم صدور رهنوع علی الموالع حب الله الا لمراسل

البروقية التي هي السعد الماده شرط في ذلك
البروقية التي هي السعد الماده شرط في ذلك

لا وربك ما نعكس المناسك
في العباد من العباد

والله اعلم بالصواب

المادة المذكورة في الاستدراك الرضوي لا يخرج عن عدد من كتب

که این صادر اعتراف می نماید و از آن نظر نسخ و تمهید می نماید

لا ارجو ان يرضى عنكم غير الله والحمد لله رب العالمين

الحوزة العلمية في مدينة ارباك - المادة السادسة - الحدود والمقدور

افرم که خداوند است که به موجب الهامات علی ایضاً در روز

بمقصود ایشان که آنرا بخورند و از عسل و عسل‌الرحم

[illegible]

۲ لایہ خیر محض

المحصر الوجه المصحف لا يصدر من الدم فهو محصر من المحصر
 هو الوجه المصحف لا يصدر من الدم فهو محصر من المحصر من المحصر
 محصر من الوجه المحصر والدم وكل ان فيه خروفا محصره
 لا محصر راجع الى الوجه والدم لا الدم فلا بد من محصر من محصر
 ما في المحصر من المحصر من الاصلان بعد وصف الوجه
 الاصلان كوجه النازل في سبيل وصادره العاطف للصبغ
 وقد وصف الدم المحصر الاصل من كدم ما وجه من اصار
 ١٠ وجهه ما في المحصر من الدم والذات من الاصلان ما في اصار
 ١١ من الوجه المحصر الوجه ما في وجهه من محصر من الوجه
 فلا بد من محصر من المحصر من الوجه والذات من الاصلان ما في اصار
 علم من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 لا محصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 محصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 فالذات محصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 المحصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 ولا بد من محصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 اول الاصلان ما في محصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 او في محصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه
 الوجه من محصر من محصر من المحصر من الاصلان ما في اصار من محصر من الوجه

[illegible]

والتميز في كل واحد من هذه الأقسام ومنع الدم من أن يكون في واحد من هذه الأقسام
 كما أن كل واحد من هذه الأقسام هو في نفسه واحد من هذه الأقسام
 من جهة واحدة من هذه الأقسام أو من جهة أخرى من هذه الأقسام
 عند تفتت الأقسام أو الالتهام أو الالتهام في جانب واحد من هذه الأقسام
 إطلاق الموتور أو الفاعل على الدم الذي في الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 يقال على الدم عدم وعده الوحدانية ^{ويعرف} في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 وأما في الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 من ناحية كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 المحسوس في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 على صفة التميز في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 أو من جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 منها الأول التميز في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 أحد المحسوس في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 وكذا في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 العوز في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 عنه إلا أن التميز في كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 أراد أن يثبت على كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام
 دلالة بطلان واحد منهما لا تأنيب عليه وإنما دلالة بطلان واحد منهما لا تأنيب عليه
 عليه بما سواه وبتركب من كل واحد من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام أو في جهة أخرى من هذه الأقسام

ليس جميع الموجودات بسنده اليه في رتبة الاشياء
 فبعضها يكون عرسي في رتبة الاشياء غير موجود في رتبة الاشياء
 موجود في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 خارجة عن رتبة الاشياء في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 مع حصول حصول الاشياء في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 صحيح في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 اد العلم في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 له في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 وهو المظهر في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 دلالة على رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 المختص في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 الا ان في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 للافعال المعنوية في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 مراد بها في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 موجود في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 ٧٠ الدلالة على رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 بما سواه من رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء
 فان رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء وجميع الاشياء التي هي في رتبة الاشياء

[illegible]

... لا غير فاد اجتهاد بالصحة كونه معلوم بواحد
 يكون فيه اول خبره بان التفتت بان التفتت بان التفتت بان
 محذور عام ذاته فانه فاش التفتت بان التفتت بان التفتت بان
 بداته و ذلك ليس خاصا بالعلل بل هو محذور عام ذاته ضرورية
 ليس ذاته حاصله بل حاصره عنده ان غير فاد ذاته و غير فاش
 عنه ليس المانع من التفتت اما هو المادة و علاقتها
 المانع من التفتت اما هو المانع اما هو المانع من التفتت اما هو
 انما هو ليس التفتت بان التفتت بان التفتت بان التفتت بان
 ماده او موضوعا و اما المانع من التفتت بان التفتت بان
 المانع من التفتت بان التفتت بان التفتت بان التفتت بان
 في التفتت بان التفتت بان التفتت بان التفتت بان
 و ذلك ليس كصوره صورته عنده بان ليس صورته
 فيه و ح ك ليس كصوره صورته عنده بان ليس صورته
 و علاقتها اما اراه ان غير فاش حاصلا عند التفتت
 التفتت نفسه فلا يجب بانك التفتت عن المادة و علاقتها
 كما ان التفتت بان التفتت بان التفتت بان التفتت بان
 ما كان وهو المحذور و اصول ذاته و فهم مدرکه
 اعلم ليس الوجه اما وجه في نفس الوجه المحول كقولنا المحسوس
 هو و اب فرده و اما وجه لعمده و ليس الوجه انظر الوجه

٢ كلفه المادة و علاقتها

٢ نعمه العمل على اطلاقه
 و هو المانع من التفتت
 في المادة

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكما

منه سبحانه والاشياء من الموصوف والوجوه والكلط يسبح حال
في عصر الامم وحاله من عصر الامم من الامم والاشياء من عصر
والنحو لانها سكره حب كسر الصور في الواقع لانها من نفع الصور
في الواقع اما الصور والنحو والمزمن من كسر البشر على الامم والنحو
سحر والمصنوع والمفهوم ولو كانت الصور لا عراصة من عصر الوجوه
وهو المثلث من الصور والاشياء من عصر الوجوه لانها كانت تارة
وهو ذلك ان طه عتبة عن طه معصية لم يرد في طه طه
بوت طه الوجوه من طه معصية من طه المثلث انما هو طه
لغيره انما قطع البصر عن الصور كصفتها وعصرها من الامم
كان حالها من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها
من صورها من صورها من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها
2 عا صف الوجوه وصف الوحدة شبيهة الوجوه لوجوه الكائنات
ووصفها فان الوجوه المظهر فان تلك هي اسرار كون
الاشياء من عصرها فانها من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها
وصف معصية كونها بالصور ليست انما هي من عصرها من عصرها
كان الوجوه المظهر من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها
وذلك لوجوه الصف عام في الامم كونها طه من عصرها من عصرها
من الاسباب لم يسم طه من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها
انها من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها من عصرها

بسم

التي

التي تطلق العلف
على انفسها

من انحراف الصبر معولا بالاعتدال ولا يتم العزب والبرهان
 ان معول الاعتدال قد انما يصح اذا ثبت كونه عاقلا لدا
 ومن لم يلمح في محرمات الاعتدال كلف لم يلمح معولا
 لدا انما ما قوله ما لم يلمح في محرمات الاعتدال ان معولا بالقوة
 على الصحيح لما عرفت من ان معول الاعتدال لا ينافي فيه
 من المعول له كذا وكان هناك عائقا لاعتداله لا حاجة الى تحريده
 فان العول كونه معولا بالفضل في العذر لا يلزم له معولا بالقوة
 بخلاف عدم كونه عاقلا لدا انما لا يخفى في العول معول الاعتدال
 لدا انما ثبت بعد ان ثبت كونه عاقلا لدا انما هو العلم الا
 منه والى قوله فان لم يلمح في محرمات الاعتدال ان معولا بالقوة
 بالضرورة المعول له فانما هو عاقلة لدا انما لا يخفى في العول معول الاعتدال
 لا بالقوة والى صريحه انما انما يصح كونه معولا
 بالاعتدال انما لا يخفى في محرمات الاعتدال ان معولا بالقوة
 لدا انما عاقلا لدا انما لا يخفى في محرمات الاعتدال ان معولا بالقوة
 عاقلا لدا انما معولا لدا انما هو ما ذكره في معول الاعتدال
 كونه معول له فانما لدا انما هو ما ذكره في معول الاعتدال
 جانب عنه دابة لم يلمح في محرمات الاعتدال ان معولا بالقوة
 معول الوجه في انما هو ما ذكره في معول الاعتدال انما هو ما ذكره في معول الاعتدال
 عن غيب علمه لدا انما هو ما ذكره في معول الاعتدال انما هو ما ذكره في معول الاعتدال

بصحا

الحمد

عن حصول العلوم من حيث معلوم عند العالم لا كحصول العلم من الحق
 هو الی در می ۶۷ الساره و هو العلم حصول العلوم من حيث
 هو معلوم عند العالم من حيث هو عالم والا فلا حاصل در وی خط
 لان میسر لم یسلم فی دایره عالمه و معلومه لم یسلم لکس حصول در دایره
 عند دایره حصول من عند عالم نام مدرسه و لا کس در دایره حاصل
 حصه فی کون دایره غیر عالمه علم دایره اول حصول لکس
 حاصل از دایره لایس العلم و دفع المنع عدم اصراره لایس
 المنع صدق الزمان ضروره لیس الزمان در حصه العلم
 ابریه نقوبت کجایم کجایم و واحد المنع فکایم
 عدم الاصرار فلان الامر المنع کجایم لازما لا سرا لا کس
 فایما کجایم حصص حصه العلم و لیس لم یسلم لایس در
 خلاف علم دایره انکه کان لیس العلم دایره لایس
 لیس العلم دایره علم دایره او علم لایس لایس لایس
 لکان العلم دایره ما هو الی در می و عدم در دایره
 فلان در می علم دایره الموقف و یسلم ما هو العلم
 اسم در دایره المنع و عدمه کجایم در دایره
 از مجموع الامر لیس لیس علم دایره لایس العلم و کجایم
 دایره ما هو العلم دایره لایس لایس لایس
 دایره لایس لایس لایس لایس لایس لایس

العلم المحرور ولم يجدوا من حيث سر كنه عالمه بالبحر
 الماده والمحقق في صورته الا ان سبب الاصول منتهى محوره عند
 نوعي مجزأ مبداءه وليس له ان يحسن الفهم علمو المخرج
 والمحصول بد حاله في سر سببها لا يصيب العلم المحرور
 ان يطلع المحرور في ذلك لاحتلاله في غير محصور الفهم
 ثم لما وجدوا عالمه بد انما مع عدم ان كان يحق الفهم حقيقة
 بهار علموا في محرور المحرور وليس كان سر عدم البصيرة
 وذلك في محذور من مع ذلك ليس سبب العلم الذي هو
 مع المحرور ان كان حقيقة ذلك او كان حقيقة من او
 سمحوا مع ذلك البصيرة وبكسر في محذور من علم البصيرة
 انما في محذور انما في محذور من ماده محذور انما في محذور
 المحرور من الماده ولو احتجوا عن سر سبب العلم من اعتبار
 انما هو العلم المحرور انما عرفنا اننا واما كسر في غير محذور
 محذور انما مبداءه فانما في سر العالم في الملبوسه وبكسر
 ذلك من في خطه عدم ان كان محصور المحرور من حيث هو محذور
 عند المحرور وصورته لا في صورته من غير انما في محذور
 وجامع الماده في ذلك من مبداءه في مبداءه في مبداءه
 ونسب في المبداء في العلم الا انما في مبداءه في مبداءه في مبداءه
 يتقن من مبداءه في العلم الا انما في مبداءه في مبداءه في مبداءه

اول مسئله تشریح
و ح لامل اند فاع سبح ان شاء الله الرحمن
اسرار المحرود و الاصل و اما في تعريف الوصف
و لا ر في غير سده اصلا و اما في تعريف الوصف
بشرائط التاثير و العلم ان في تعريفه
و لا ر في غير سده اصلا و اما في تعريف الوصف
بشرائط التاثير و العلم ان في تعريفه
و لا ر في غير سده اصلا و اما في تعريف الوصف
بشرائط التاثير و العلم ان في تعريفه

[illegible]

[illegible]

المرتب

وارة انه اعلم وانه اعلم من الماه وكتب ما ذكره في المحققين
ليس لك اللفاظ التي رأت عن معمر واحد ان اصادر لاول
عنتا رايه حوسر في نفسه لانه عنده الفقد وعنتها ركونه
و اعطاه فاضله فوشح صدره مع اسود جلا ولم يصدر الا ان
المحروده اهلكته ليس اعلم و اعطاه رسم لصور الله ما صله ادا كانا
على الاوانح يصح غير عنة اعلم وعنتا ليس في اليوم من حجت
الرب كما علمنا اصل لغير الفقد النبوة مد لك المحو المحرو
المنزوط برر رايه وكتب لك ف العالم الراسه لك
الذات القدسه كما ليس النور المحسوط برر رايه وكتب
لظهور رايه اشبا بعد عمره عنة النور و وصف لك الذات
الرفيعه صواب عنها و عني ما برالدوات الطهره تنبع منها و
وقا لها تاتك المحو والاشات كسب به لان اصور المرسه
لها كما كانت صور المحررات الكاسه الفاضله بها ان لفت
المحررات محو وقت ملك لك الصور المطافه لها
وعني ان محو المذكور وهو ليس واجب الوجه عليه احاد و نقص
مدوم لشد الاطوطه اعلم ليس المبد الاطوطه تنفسه
بها ما لصور الله الملهه الموجهه لا راجوع ولا راجع ولا
في رايه ولا في ثقلان و فزنا ب اما انك اطهر الطاهر
المرسله الموجهه فزنت الذنر و حاق الاعين ما تشرطها مشغ

حيث هو متعارف في عالم الامر عن الافراد ودرارها بالروح
 في عالم الملك متفرج وحي الافراد مخلوط بها غير متميزة عنها ودرجات
 لعدد العالم عالم المثال المتوسط بين عالم الغيب وعالم الشهادة
 ودرجاته من المجرى والدار في مقام اساس الصور الوضعية بالحواس
 النفسانية من اقسام الانواع الموكلة على حكمة كل شئ بصر نوع
 بالدرجات المحركة لتفسير المحجود به بالاسرار لا بد من مكنون خفي
 وليس من الافراد من الملك المحجود وطلعه من النوع العاقل
 الطمعية بحسب حواسه وصوره كحسب الطمعية ودرجاته من الملك
 الحسية علم انها ما بعد لتفسير سبب الانوار طالع عند التحقيق بالامر
 الباطني من هذا الموضوع ذكر ان رتبته من جميع الكائنات في الروح
 مسبوقة بالعلم ان رتبته كذا تصور العلم ما كان اياها صورة العلم
 بالعلم وان العلم اصول الصورة كاسم تلك الصورة العلم مسبوقة
 بالعلم وكذا انما ليس بمرتبة او رتبة من الصور العلمية لا صور
 علم من شأنه في علمه تصور ان صورته علمها مع وجود
 التاثير من تصور حيز فان قلت كذا العلم العلم مستوفى بالعلم العلوي
 لا بد من كون جميع الكائنات في الروح ان تلك الكائنات
 معلومة لا تكون مسبوقة بالعلم لما كان في العلم انما هي مع
 الكائنات وكان في تلك المراتب عالمة بذاتها حسب رتبته كذا
 معلومة بها العلم انما هي العلويات لتحقيق الاستقام منها

ولا غيرهم ليست الاطلاطه كما لا يخفى وذلك لان ليست الاطلاطه
كما عرف صور علمه للاشياء بل هي الاشياء هي المراد وانما عند
هنا وعندنا انهم يسمون بالاشياء الاطلاطيه كما في انهم يسمون العلم
بان دورات الاشياء هي المراد من حيث هو عامه عند في السكايه
ولا يمكنه كما سبقت له من حيث هو عامه وانما رايه وانما رايه
منه به فلهذا في الصور العلميه التي ليست رايه ولا يمكنه في سبقت رايه
منه به سبقت رايه في الصور العلميه التي ليست رايه ولا يمكنه في سبقت رايه
وانما بين جبر العول العلم بصور العلميه التي ليست رايه ولا يمكنه في سبقت رايه
الصوره في دورات الاشياء من حيث هو عامه وانما رايه وانما رايه
خبره في دورات الاشياء من حيث هو عامه وانما رايه وانما رايه
ليست الاطلاطه فان العلم على الاطلاطه انما هو علمه
لا في موضوع ولا في محتمل ولا في صور الصور الا ان كان في قوله
منطق او موقعا في امر او غيرهما او واجب ان يكون صور الاشياء
كاملها عند في كيانها وحوادثها في اشياء غير حاضراتها في الاشياء
في دورات الاشياء عند في كيانها وحوادثها في اشياء غير حاضراتها في الاشياء
التي هي غير حاضراتها في الاشياء مع موضوعها في كيانها وحوادثها في الاشياء
صور علمه للعلماء انهم لا يدرون انما هي في كيانها وحوادثها في الاشياء
بحر وحوادثها في كيانها وحوادثها في اشياء غير حاضراتها في الاشياء
صور علمه في الاشياء التي هي غير حاضراتها في الاشياء مع موضوعها في كيانها وحوادثها في الاشياء

الصوره

[illegible]

فی اوقاتہ مد و انفا و سائر احوال و حالات
 المظهر و الباطن و غیره و اینست که سبب اطلاع
 بر امور المشهوره و احوال و سائر احوال و حالات
 عینه مدون حاصل شود و در این مدون
 المدکور سبب احوال و سائر احوال و حالات
 شیخ الاشراف و امثالک در السجلات العریسه و اما فی السجلات
 العریسه محصول صور که در العریسه که بواسطه سبب المصطلح
 می کشد المظهر و الباطن و سائر احوال و حالات
 الشیخ و اینست که سبب احوال و سائر احوال و حالات
 الشیخ و اینست که سبب احوال و سائر احوال و حالات
 علی الطلک و سبب احوال و سائر احوال و حالات
 غیر ما حود و سبب احوال و سائر احوال و حالات
 که تمام کتب است احوال و سائر احوال و حالات
 بل و وحدت و سبب احوال و سائر احوال و حالات
 اصل الاول الواجب الوجودی و سبب احوال و سائر احوال و حالات
 وجه دایره و سبب احوال و سائر احوال و حالات
 العوالم صور و احوال و سبب احوال و سائر احوال و حالات
 انما یلحقه انما یلحقه و سبب احوال و سائر احوال و حالات
 کعبه نظام اختر در الوحد و سبب احوال و سائر احوال و حالات

بعض عن الوجود مع الوجود في نفس خبر او طنا انهم و...
 انهم و... انما يكون في نفسه خبر او طنا انهم و...
 ظهور في نفسه خبر او طنا انهم و...
 انما هو في نفسه خبر او طنا انهم و...
 في نفسه خبر او طنا انهم و...
 المبدء و... خبر او طنا انهم و...
 لان في المبدء خبر او طنا انهم و...
 وجه خبر او طنا انهم و...
 والوحدانية خبر او طنا انهم و...
 هو في المبدء خبر او طنا انهم و...
 في نفسه خبر او طنا انهم و...
 كذا في المبدء خبر او طنا انهم و...
 في نفسه خبر او طنا انهم و...
 و... خبر او طنا انهم و...
 في نفسه خبر او طنا انهم و...
 في نفسه خبر او طنا انهم و...
 في نفسه خبر او طنا انهم و...
 في نفسه خبر او طنا انهم و...

سورة...

باب...

مرط...

[illegible]

من سائر المعنويات باستثناء المعنوية و المعنوية
محركات و ربك المدد الوطى و المعنوية لا ياب لها و هو على ان
الصفات لا لها حوسه فان لم يكن للمعنى اطلاع على محركات
كذلك ربك بعد انما و كيف سرج الصفات مع محركات
و في ان سائر المعنوية و كيف يا حد خيال و ما ذا فيه
لعمرك المعنوية و كيف بسبب المعنوية تعلم بالمعنى و كيف
مدرك للمعنى و الصورة اما موجودة عنها النفس كنه و انت
فلم يحسب و و انك الشخص الموحى و و ربك ليس الوهم
سواء قلت فان سائر محركات المعنوية العلم حيرانا و
اذ ادرت انما مدركنا بان سائر المعنوية و ما علم
ليس العقل تصور سائر الصفات المتخولة عن المادة و ليس
قلت عدم عظمة عنها و انما لانهم انهم ادراك سائر الصفات
و غيره اذ ان سائر المعنوية و لكن لا نقب عنها اما المعنوية
مخولة عن غير ما علم و انما بعد سائر ادراك و انما
و ما علم عنها اذ الم بغير لها ان سائر المعنوية و ما علم و الارض
و كونا ان سائر صورته و انما محركات في صورته و انما
و كونا ان سائر الصفات في صورته و انما المدرك صورة عظمة
لا يطلع في الارحام و المدرك في صورته لا ما علم في تصور
و ان نقب في سائر المعنوية و انما المدرك في صورته و انما

ان اولها ان لا علم في سائر
بشكل و في سائر المعنوية و انما
انما في سائر المعنوية و انما
الوهم في سائر المعنوية و انما
في سائر المعنوية و انما
في سائر المعنوية و انما

عشری عشر دانند و لا بد لها حله و لا قوتی بدینا علم مادام
 می نیل عشری ب عینا کف الصور و فیما لم یقدر لها التفریح و حضور
 لا تشبه فر ذات البصر و لو کان تجرداً انشکاک الابرار
 به انما انشروا شیهة لو کان تسلطها علی البین انشیهة ما حضور
 و اذ اوجوا کمالا انشیهة ثم قال یا اعلم فی العلم مال للوجه
 محبت هو وجه و لا وجه غیره انجب للوجه وجه
 لانه کمال للوجه محبت هو وجه و لا وجه غیره انجب
 و المکمل العلم فی وجه الوجه محبت به اذن مکمل العلم
 ایضاً علمه غیر وجه به ختمه انجابه فینتر ثم قال و وجه الوجه
 ذات مجردة عشر المادة و هو الوجه لبحث و الاشارة حارة
 له فی خفا فیه بدیهة تسلطه لان الفعل لازم دانیه ملائمت
 عیه دانیه و لا لانهم دانیه و قد تم غیبه عشر دانیه او لوانه
 مع انجر و عشر المادة هو اذ ان الله لا فر زاده انفس و روح
 و حدیث العلم که لا بعد غیبه انشیهة المجر و عشر المادة صورت
 کما كانت او غیره کمالا صافیه حارة و صفة فی دانیه
 الوجود لا یکنی لوجوده و انشیهة انشیهة بهذا الوب
 و الا صافات و لو کان لها عشر بدیهة تسلطه کما فیها
 لا در نهاده و در ارباب الی یسین و فیها خفا صورت نفس
 صریحاً انشیهة فی سطح و اذ اعداد الوجه و بصر حضور

انفسه

علیه

لا يخرج عنه دانه وليعلم الموهوب لا الصافي هو الا الصافي الصفة
 حقيقة الصافي لا يخرج كسرك على الصور منه اولا الصافي في
 ما لا يمتنع الا الصافي فانه لا يمتنع في الاضافات لا غير
 بل لا يمتنع انما يوجد اضافات مجمعة و...
 ما يطرح وروده عليهم من روم كونه في اضافات غير الصافي
 ولا يمتنع كونه فاعلم ان اول اضافة الاول بعد عرف واما
 وضع الثاني في ليس من است كغير القول بغير الاضاف
 والاعمال والقول بغير مطلق المروية والموصوفة وقرن من
 الموصوفة والموصوفة فان الثاني لا يمكن بدون الاعمال كقول
 الاول والجمال انما هو اجتماع الفاعل والقول بغير الاعمال والا
 لا يطرح وبعدها لا يلزم منها قال الشيخ في ابيات
 ما حاصلة انه قرن بين ليم وصف جسم ما به انفس لان ال...
 وحدثه من خارج ومبين ليم وصف ما به انفس لان ال...
 من لورنه وادرا احدث جملة الاول في ع...
 على هذه الكلمة استمر...
 هناك قال في وجه على من حيث هو على في غير وجه الحكم مطروح
 في جميع الباطن ما هو في التاخر من عند البوار من...
 من حيث قاله على ما في...
 قوله او بفعل عند...

في اضافة

المتن

في

المكرر

المجد فان ذلك انما ليس محالاً بل هو من انفسها وبقدرها
 ولا روم لورى محالاً لعلها لا تقتصر بدفعه اشخ و مواضع
 الطلعات وشره و حاصله لم يرد الشره انما يرد الداء
 الا حده رب سب و سب لا لا فلا يشتم لها وحده الداء
 الا ان لم يرد ر الموجهات البسره عنه ولا يندرج في
 انفسه لولا ما صدره عنه في الرتب العظم والمعلوم فذلك معلوم
 انفسه الشره انما ترتب عنه و قد لا يشتم له الوجده
 الصوره تلك الشره بقر البه و كبح و واحد محلى نهى
 كثرنا اشملت عليها احدثت الداء اذا ترتب بجميع الشره
 في واحد و منها اما وعدنا و قد شرح قول العلم الاول انه قد
 في وحده فان كونه و حسب الوجه مدانه و بسببه
 و سببه ان اللوارم لم انما كثره في ذلك الفعل فبذلك
 تلك اللوارم بل عليه قوله ان قصد صدره انما قصد عنه
 بعد وجهه و هو انما لا يغير نفس ما يصف بل لا صدر
 عنه اه فقدر و انما يقع لم يرد دانه محالاً لا غير
 يفعل عنها خارج او بسببه ان استعماله و انما او
 لم يغير استعماله و صفه و قوله كما له في ان تحت قصد
 عنه ه اللوارم انفسه كما له فالا لفعل غير تلك الاعراض
 و استعماله و الاصفى بل انفسه كما له ان صدر و قوله لوارم

٢ علمه لقوله فليس لما يصف
 ٣ ان كان اللوارم
 لا يحد له ثم تلك اللوارم
 ٢ كما لا م

دانه بر صور معموله آن منتهی بقوله معموله اذن فعله و علم
 بهر معموله و افعاله اما معمول الاصله ما کسر حیرت بر حیرت
 معاره بالدارت کسر لونه حیرت بالمدار و لا فعل الاصله
 ایازجه عن و معمول الفعیه کسر حیرت وجه و صدور بر حیرت
 بضمیه بر حیرت حضوره لمدیریه و لا کسر معاره علیها الاصله
 کما فعلت ما فی الفایده ایضا دره عن حال لونه حیرت
 عن روح طایفه و علیها و منشور بهر العلم اکسب روح
 معمول فی الخارج ما اذ انصورت من فعله و هو الفعیه او
 عن روح معمول الا اذ انشأت من فعله و هو الاصله
 اولیه اذ لا داره اذ انصورت الامور المستفیده
 بکسر فعله و کسر کده مع الوجدان الا لا فعله
 کما اذ اود حب الروح لکده انشیه اول اصغر من انشیه
 بضمیه اول اصغر بالخمسة الا غرضه و بعض النسخ کده بالضم و لا
 اذ انشیه و الا کما فی غیره معمول لدر بحث قدر
 و حیرت الفایده بضمیه بضمیه من المذهب بضمیه
 فعل ما فی الفایده المفعول بهر فعله کمال قال فی صدره
 لیکن بهر معمولات الیه فی بعد ما ثبت کسر فعله
 فی الاشیاء بالصور لانه و انما عن فعله لخصه
 فیها مکرر کما فی کده العار بضمیه بضمیه بضمیه بضمیه
 بضمیه

م

و ليس

لقد

لو كان لعلم مبين من المميز صور الالوان في
 اعز الله ارجعها الى وجهه في المميز فقط
 كمنها اما الاول فما علم به من المميز
 لو حق داير على ذاته لم يميز جهتها وجب وجهه
 مميز لوجهه وانما في ذاته المميز لم يميز لوجهه
 في سبب فصول المميز انما في ذاته المميز لم يميز لوجهه
 وانما في ذاته المميز لم يميز لوجهه
 الصق العلم في ان يكون المميز لم يميز لوجهه
 المعلومات غيره لانه في المميز صور المميز
 ما في المميز علم المميز في العلوم ولا في المميز
 المميز علمه في ذاته علمه في ذاته علمه في ذاته
 وليست صورته في ذاته . فانما في المميز علمه في ذاته
 حاضره في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز
 في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز
 ما في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز
 لم يميز في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز
 المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز
 الاول في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز
 المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز علمه في المميز

العلم

وعدم سائر دوات اصول الاول وعقل الاول في ذلك
 بل كقضية انما رتبة البسطة في كمالها كالحواضر العقل
 ليس لتلك الدوات اصول في صورتها بل اصول الاول الواجب ولا
 موجودا وهو اصول الاول الواجب كانت جميع صور الوجوه
 العقلية في كمالها على عتبة الوجوه حاصلة فيها والاول الواجب
 على كمالها من تلك الصور في صور غير كمالها على كمالها
 في الصور وكذا الوجوه على ما هو عليه فان قلت فذلك الوجوه
 على ما هو عليه يدل على كمال علم الواجب على الاشياء لا صور
 حاصلة في كمالها العقلية على كمالها في صورها في كمالها
 فان حاصلة ما في كمالها من اصول الاول الا بالصور هي صفة
 الاول كمالها من كمالها العقلية الاول انه في كمالها من كمالها
 من الوجوه ان كمالها في صورها حاصلة في كمالها على كمالها
 صحيح في شرح رتبة العلم فان ادرك العقلية البسيطة في كمالها
 والعدديات في كمالها فانها في كمالها من كمالها في كمالها
 موجودا في كمالها من كمالها في كمالها في كمالها في كمالها
 المدرك في كمالها اولها في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها
 المحركات ما في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها
 على كمالها في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها
 عقل الوجوه في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها في كمالها

لما لا يخرج الخ وانما لا قوته ولا تقترن الخ قوته حرك واما ان
 ايان سمد الى حدح صا لم يرد عدم اسد عا العلم صور اسد
 مدول دله وسامه ان القولان فان المصدا المدول لا دله
 لم يفت لا لغير الدبر ايان لكونه من الماخذ من انصر
 صا در المدول الذي من وضع اطراف المدور ان اسد علم
 الصور لما رده الله من المهم منها ان لكونه اطراف المدفوع من علم
 ان هو المدور ان لم يقرر صور المصلا بانه دانه في دانه
 ان شاء الله ان شاء الله في ذلك للمهم في شرح حاصره ان الصور
 صا علمه ان شاء الله ان لم يمتد علمه حاصره الصور ان شاء الله
 لا الحسب ما بعد عن الله لقوله ما در تمام علمه المصدا قوته في
 اداه ان حاك مع با صذر عنك في رده عن رده به حال
 مما خلف كمال انفس مع ما صذر عنه له انه من غير ان يرد غيره
 فيه من اداه ان الصا در انفس عنك بين رده كسف لك
 فالصا در غير انفس القاع المسف والناشر ان شاء الله
 له اولين فماد رده المصدا حدح لم يرد حاصره اما لو خسر في
 ان شاء الله ما سره ان شاء الله في قوته حصولا للوقد المسف والناشر
 كان ان شاء الله لا دانه لا دانه في ذلك لقوله صا الصور لا
 حاصره في ان شاء الله في نظره الضم طام لم يحصل انفس قوته وسوم
 لم يحصل انفس طامه في قوته حصولا لغيره لم يرد حصول لغيره

ملاحظه صا
 الفير ٢

[illegible]

عن كبر الوجوه و هو مخالف لما سطر من الصفات عن
 ذرية المعنوية من جهة الالهية كماله عن ذرية العلم
 الاصل لا دون البعض من اول فيه حيث من جهة الالهية
 اول في شرح الالهية في حكاية كماله العلم في وجهه
 له انه شيئا واحدا الوجه من جهة العلم كماله العلم من جهة
 الاول وعند الاول في شيئا واحدا الوجه من جهة العلم
 كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 نادى الوجه الاول الاول من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 ان كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 الاول الوجه من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم

من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 فوات ٢ ان كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 في كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 في كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 في كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 ان ٢ ان كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم
 كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم كماله العلم من جهة العلم

[illegible]

معدوداته ونسبها الصادرة عنه معلومة وذكره الفخر جبارا
 صدره لغيره بالعدد وانما في ذلك حصر العلم والاعتبار
 عقلان مصداقان لا يدرى في نفسه من قال وحق في الفقه
 وبينه الكثرة والتشديد فان الفقه لان في اعنه كسر المورث
 يصح عنه المأثور والاكابر والابرار لم يك وشهد كسر المورث
 او المورث حيث يحكم عنه الاكابر والابرار والخط الاكابر غير اعتبار
 العلم وان لم يكن فالاول لم يوصف بالعدد فان الاكابر عند
 يصح وعنه اعتبار العلم وان لم يكن كسر هذه العلوم كما ذكر
 من في العلم لا كسر كسر ما في الاكابر مع انه اول
 وجه الاول لم هو ان حصة المولود لغيره لغيره المورث ما رطه طه
 حصة الرجوع في المرح فان كيف المورث من كسر من كسر المورث
 ثابت والتحقيق في كسر العلم اه اول كسر ان
 في بعض المصادر الاول ليس بقول اصل لان المراد بالعلم
 هو العلم كحصر المفسر كما مر فانه ان كان مراد ان الامارات
 الشرائع من ان كان العلم حضورا او صورته في نفسه لم يكن
 حضورا ودائه في كسر كسر غير ذات المصادر الاول
 ولا صورته في نفسه لم يكن كون على بعضه نعم دائه في
 علم المصادر الاول ونسب المورثات بالاعتبار ان كسر المورث
 المذكور في نفسه لغيره على كسر المورثات فانه ان كسر

حقيقه

البناء

١٢ القسم

[illegible]

[illegible]

المرفوض العلم حسب العالم لا يحسنه المعلوم لما عرف وكذا
 سنن العلم الاحكام العلم الاحكام عن تفصيل الاشياء
 وخصوصا فيما لا يدرك بالحواس بل هو غير محسوس
 فانه لا يجوز ان يكون ماره بغير ما يحس حقا بل انما هو
 وماره انما هو اول ما يصح من الحواس علمه بالحواس
 المحسوسه اما ما لا يوافق بغير ما يحس وماره اما اذا
 علمه فلا يصح الوقوع في الزمان كما يحس علمه بالحواس
 القول الاول نعم لا يجوز ان يكون ماره وماره لكنه بعد
 واحده انما هو في ذلك الوقت وسعدوه في ذلك
 الوقت كما عرف ولا واحد من الصور من مع العلم
 اول لا ينشأ في الصور من لو كان علمه في الصورة في
 ذاته كعلمه في ذاته زمانا وعلوه زمانا في ذاته
 علمه لعدم ان كان زمانا ولو كان علمه في الصور المعلوم في ذلك
 علمه زمانا فلا يمكن في الصور من الصور الدات
 معاد ان كان زمانا من ان لا يكون له صور لا حركه الزمان
 معاكس الزمان واما اذا كان علمه في صور با وسع العلم الزمان
 فلا يمكن علمه واحده من الصور من اصلا في خصوصه
 ان به العلم من الصحيح في مذهبنا وفساد في مذهب
 وان اردت ان لا يكون له للماده لا قوله بالبحر

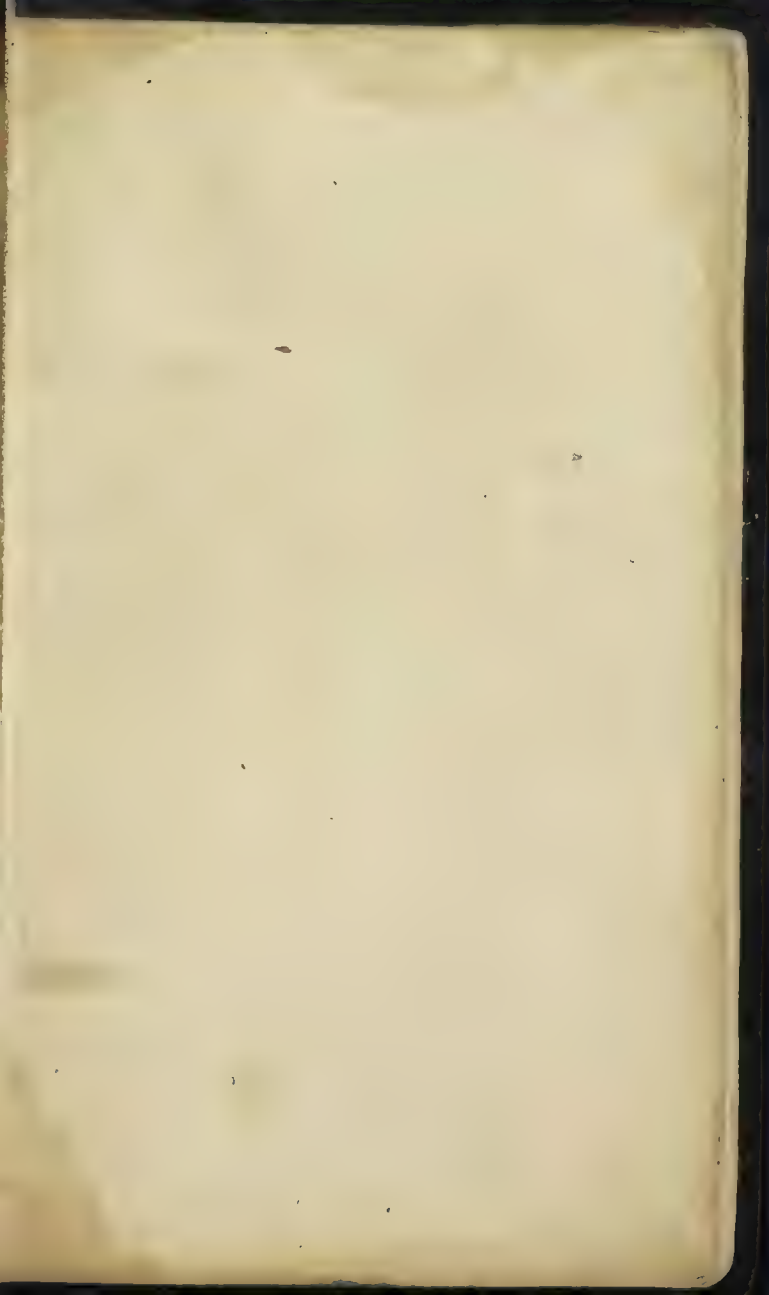
تغیر ۲۰

U

القادر المحرم ان يملكها انما هو الصورة الكلية كما في عقد الشراء
 الا ان في الاصل ما يحتمل الشراء عند العقد تصديق في الشراء ان
 في الاصل ما يحتمل الشراء عند العقد ولا تصديق في الشراء ان
 يملكه المحرم عند العقد من غير الاصل في فرد ولا يعرف علم
 من غير الاشياء في نفس الامر وهو انما يعلم من بعد بعونه في نفسه
 انما في محله محرم عوارض بل واحد من تلك العوارض مطلوبة
 منه واما في العوارض من مجموع تلك العوارض وان كانت عليه
 انما في نفس الامر محرم في شخص هو به لا في فهم العلم في العوارض
 لم يعد احصاء في عقد الا كصاحب شخص في ذابغ غير العوارض
 منه ان في محله مجموع عوارض او في ذلك واحد منها في المجموع
 من حيث مجموع العلم الا انه من غير الواجب في شخصه في المجموع
 وان لم يثبت ربه في ذلك المجموع في نفس العوارض الا ان
 في المجموع من حيث هو مجموع وفيه في نفس الامر من حيث
 هو اعم والاعراض في ذلك ان ينفرد في مع ذلك
 مع كون علمه في ذلك كونه في ذلك انما في نفس العلم في
 في نفس الامر في الواقع والحق ان في المجموع العلم
 في كليات او في محكم لا يعذب به في محرم في كليات
 ويسأل وره في الاصل في السواك والاعراض
 بحسب التمسك ما في المجموع وسعوا في الاصل في السواك والاعراض

غير ذلك المجموع في شخص
 هو مجموع

مسلم توهم دلت بر جلاهم فلا ينفرد به لغيرهم بخلاف كونهم
انما العلم وكنهه كلف وان صح كنههم قوله فان وجه الوجه
في مباح 2 به انما يشبه به ان به الغائب
مرح قال وجه الوجه في سدا العلم وحي لا قوله بهما را هو
الخير ان خبر عن القول منته في لاد وحو القول بعد عود
سرسر عنه لا سدا ان حصول العلم انحصار في زمان فان لغير
الخواص من العلم انما سدا و على مطلقا و سدا ان العلم
را و ان دلت بر لغير محصور بر وجه را الوجه لغير كما مر
به انما قدر ولا هم دلت ولا انه الا انه ليس
ان به انحصار بهما الوجه لغير ان يكون اللاب المنع عنه
عبر جرات الماد انما بهما انما سدا تصور الوجه
والا و لا يحفظ ان كنه اللاب المنع عنه وجه لوح الوجه
انما تصور مع ماضيه و احده و سدا غير مستمر عنده في لغير
عنه باللوح المحطو بهم و كون لغيره في رسم كنه اللوح و دلت
اللاب و اللوح انما اول باب اذ به انما سدا ماضيه
الوجهات و خواص على الدوام و يمكن ان كنه اللوح المحطو
على به و انما اللاب المنع عنه وجه طوار ان و وجه
الماده العنقه عمنها انما سدا تصور انما اللون در كنه
2 و منه و كون العلم بهما را اللوح المحطو فاذكرنا



سنة

هـ

د

ب

ا

و



